

DEAN
UNIVERSITY LIBRARIES



Kingdom of Saudi Arabia
Ministry of Higher Education
Riyad University
RIYAD, SAUDI ARABIA

عمادة شؤون المكتبات

No.

الرقم :

Date

التاريخ :

٥٦٦٢

٥٦٦٢

(مجموعه نثريات فوايد دينيه) . مکتب في القرن الثالث
عشر الهجري تقديرًا .

٢١٠
م

١١٢٩
المسئره مختلفه
٢٩٥٨ اسم

٥٦٩٣

نسخه جيده ، خطها مضايير .

١ . الاسلام
٢ . تاريخ النسخ

Copyright © King Saud University

٢ / ١٦٨٧
٥١٤١٥ / ٧ / ٩٩

من كان عليه دين فليقل اللهم
بأمر النبي الزبير وعمران ابن العبد

الله اسالك وفات الدين

هذا سيح كيدنا جبراً
يئل عليه وعلى نبينا
افضل الصدوة
واهل التسليم
وهو هذا

079K
~~555~~

سبحان القايمة الدائمة
سبحان الدائمة القايمة سبحان القايمة الدائمة
سبحان المقيوم سبحان الله وبحمده
سبحان الملك القدوس سبحان ذي الجلال والإكرام
الملائكة والروح سبحان العلي
الأعلى سبحانه وتعالى تعالى

من قال هذه التسمية أو هذا التسمية كل يوم مرة
لم يمت حتى يرى مقعده من الجنة

卷之四

تو له فان عجز اجري افعال الصلاة قوية او فعليه على قلبه بان يشل
 نفسه قائما وقاريا وراكعا الخ ولا احادة عليه والتقول بنور رته
 ممنوع ويعلم من ضيعه ان المومني لا يجب عليه الاجري
 وبه صرح الامام ولو قدر على القيام او التعود في اثناء
 صلاته قبل القيام قام او قصد وقري ولا تجزيه القراءة
 في رفعه للقيام او التعود ولو طرأ عليه العجز الي
 التعود مثلا قرا في هويته له والغرق واضع ونقل
 كنى شيخنا الزملي انه سوا بين النرض والنفل في
 فتاويه في ذلك فلا يقرأ في النهوض للقيام اذا
 اراد ان يهلي من قيام ويقرأ في هويته للجلوس
 اذا اراد ان يهلي من جلوس او حاشية شريفة
 علي المنهج حلي

فايدة قال صاحب التلخيص لا يرتفع
 ايقين بالشك الا في اربع مسائل الاولى
 اذا اشكو في انقضاء وقت الجمعة
 صلوا ظهر الثانية في انقضاء مدة
 المسح الثالثة اذا شل هل وصل
 وطنه ام لا الرابعة اذا شل هل
 نوي الا تمام ام لا فانه يلزمه الا تمام
 فيها والاصحاب قالوا ان جميع ذلك يرجع
 الى الاصل فان مدة الرخص منوطه
 بشروط فاذا شكلنا فيها رجعتنا الي
 الاصل وهو عدم الرخص
 اسي ايج و على التحرير

ب
 الصبي اذا ارتد في الصلاة بطلت صلاته
 ولا يلزم عليه بالردة الا تمت
 العقل على ثلاثة اقسام غير ياري
 وغير ياري وغير ياري فلاول
 غير ياري القلم بالضرورة يامع سلامة
 اللادة والثاني يستر التبرير ٥

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله باسباب الرجوع سبب وهولفة
 ما يتوصل به الي غير ذلك واما ما
 يلزم من وجود الوجود من عدمه
 لعدم لذاته كما ياتي ايضا انه وصف
 ظاهر منقطع عن الحكم اي نقض الوجود
 هو ملو

مكتبة جامعة الملك سعود قسم المخطوطات
 الرقم: ٥٦٩٢
 الفهرست: (مجموعه نقول وحوادث دينيه)
 المؤلف:
 تاريخ النسخ:
 اسم الناشر:
 عدد الاوراق: ١١
 ملاحظات:
 ١١٦٨٧

نظم شيخ الاسلام ابن حجر

قل للروافض مولنا لا عشتوا اذ نلتوا من خير صاحب المرسل
وبليته وانيسه وصديقه من ذاي سابقه الي خلق علي
وخزيتهم اولعنتهم اولطردتهم وبرئيتهم من ذا الولي فيما ولي
وغدا اذا دبريحكم عن حوشه ولسوف يبرأ منكم وابدأ علي
قل للروافض مولنا لا عشتوا

اذا نلتوا من خير صاحب المرسل

وجليسه وانيسه وصديقه
من ذاي سابقه الي خلق علي

وخزيتهم اولعنتهم اولطردتهم
وبرئيتهم من ذا الولي فيما ولي

وغدا اذا دبريحكم عن حوشه
ولسوف يبرأ منكم وابدأ علي

قل للروافض مولنا لا عشتوا اذ نلتوا من خير صاحب المرسل

تنبه معني قولهم الرخص لا تنطاط بالمعاصي ان فعل الرخص
مستحق توقفي على وجود شيء نظر في ذلك الشيء فان كان تعاطيه
في نفسه حراما امتنع منه ففعل الرخصة والا فلا وبهذا يظهر
الفرق بين المعصية بالسف والمعصية في السف فالفيل الا بق
والناشرة والمساقر للمكسي ونحوه خاص بالنفس فالسفر
نفسه معصية والرخص منوطلة اي مبرونة به ومعلقة ومترتبة
مباقي ترتيب المبدأ على السبب فلا تنبأ ومن ما في سفر
المعصية في السفر المباح فنفس السفر ليس بمعصية ولا اثما
به فنبأ فيه الرخص لانها منوطلة بالسفر وهو في نفسه مباح
ولهذا جاز المسموع على الحق المفقوب بخلاف المحرم لا الرخص
منوطلة بالنفس وهو للمعصية لذاته اي لكونه ليسا
بخلاف المحرم ادوم سوري صغير في حق الاشياء للبيوطي
يسأل الشهاب الرملي عن رجل قال انتم يا مشافهة خالفتم الله
لان الله فرض على كل من علم انتم بشارفة خالفتم الله
فماذا ينبغي عليكم في ذلك فاجاب بان هذا الرجل كاذب فافترق
فان اعتقد في الشافعية بانهم يوجبون مسنة قد لوات باصل
الشرع كقري واجري عليه احكام امرئيين والا استحق العقوبة
ولا يفي بحاله الرادح له والامثاله عن ان كان مثل قبيح اقواله
ونحن لا نقول بوجوب مسنة قد لوات باصل الشرع وانما نوجب
اعاد ان الظاهر في ذلك انهم تقدموا في افعالهم عندنا الانتقاد
في اليد الا بحسب الحاجة ومعلوم ان كل احد ان هذا في فوق الحاجة
والفصل لم يعلم وفوق جملة من الهدى المعبر ووجب عليه الحاجة

فان كان تعاطيه في نفسه حراما امتنع منه ففعل الرخصة والا فلا وبهذا يظهر الفرق بين المعصية بالسف والمعصية في السف فالفيل الا بق والناشرة والمساقر للمكسي ونحوه خاص بالنفس فالسفر نفسه معصية والرخص منوطلة اي مبرونة به ومعلقة ومترتبة مباقي ترتيب المبدأ على السبب فلا تنبأ ومن ما في سفر المعصية في السفر المباح فنفس السفر ليس بمعصية ولا اثما به فنبأ فيه الرخص لانها منوطلة بالسفر وهو في نفسه مباح ولهذا جاز المسموع على الحق المفقوب بخلاف المحرم لا الرخص منوطلة بالنفس وهو للمعصية لذاته اي لكونه ليسا بخلاف المحرم ادوم سوري صغير في حق الاشياء للبيوطي يسأل الشهاب الرملي عن رجل قال انتم يا مشافهة خالفتم الله لان الله فرض على كل من علم انتم بشارفة خالفتم الله فماذا ينبغي عليكم في ذلك فاجاب بان هذا الرجل كاذب فافترق فان اعتقد في الشافعية بانهم يوجبون مسنة قد لوات باصل الشرع كقري واجري عليه احكام امرئيين والا استحق العقوبة ولا يفي بحاله الرادح له والامثاله عن ان كان مثل قبيح اقواله ونحن لا نقول بوجوب مسنة قد لوات باصل الشرع وانما نوجب اعاد ان الظاهر في ذلك انهم تقدموا في افعالهم عندنا الانتقاد في اليد الا بحسب الحاجة ومعلوم ان كل احد ان هذا في فوق الحاجة والفصل لم يعلم وفوق جملة من الهدى المعبر ووجب عليه الحاجة

الظلم وماركانه ~~بهم~~ لم يضل جمعة وما اختصر من احد على احد
من الادبعة الالهية الامتقنت الله صوان الله عليهم
اجمعي

وما نسلك الشافي رضي الله عنه

تغربت عن الاوطان في ظل العلاء
تفرج لم يسم والنسابة بعيشة
فان قيل في الاسفار ذل وغربة
فموت الفتى خيرة من اقامته

حرره الفقير كثير المساكين
محمد فاضل بن محمد خير الدين

كم

تنبية الامة الجماعة الكثرة ويقال لاهل كل عصر والمراد بها هنا اهل العصور فان
قيل كرم من امة في الفترتين عيسى ومحمد صلى الله عليهما وسلم لم ير الا بها رسول ينذر
اجيب بان آثار النذرة اذا كانت باقية لم تخل من نذير الى ان تدرس وحين اندرست آثار
نذرة عيسى بعث الله سيدنا محمدا صلى الله عليه وسلم اهو خطيب وخازن وهذا يقتضي ان اهل
الفترة مكلفون ببقاء آثار الرسل المتقدمة فيهم وهو خلاف ما في ابي جحر على التمهيد وفيه
ومن المقررات ان العرب لم يرسل اليهم رسول بعد اسماعيل وان اسماعيل انتهت رسالته بموته
فما بين اسماعيل ومحمد من العرب من اهل الفترة وهم ناجون في الآخرة من الخلود
في النار وكذا كل من بين رسولين ينص الآية وما كفا معذبين حتى نبعت رسولا فما
بين اسماعيل ومحمد اهل فترة فهذا الزمن فترة في حق خصوص العرب اذ لم يرسل
اليهم قبل محمد غير اسماعيل واما بين عيسى ومحمد فهو فترة في حق العرب وغيرهم
كقبي اسرايل اذ لم يرسل بعد عيسى رسول اصلا والحاصل ان اهل الفترة من اهل الجنة
وان غيروا وبدلوا غير الله لانه لم يرسل اليهم رسولا لانه من قبلهم من الرسل انتهت رسالته
بموته اذ لم يعلم لاحد من الرسل استمرار رسالته بعد الموت الا بيننا فيهم غير مكلفين
بما يفعلونه ولو كان صورة معصية لكن ورد النفس بتغذيب بعض اهل الفترة كقوله
ابن ابي قتيبي ويعتقد فيهم ورد فيهم بخصوصهم لا لان ما فعلوه كفر بل لحكمة
يعلمها الله تعالى لم نطلع عليها اهو ملخصا وحيد فالله هرايه لا يحصل الانفصال
بين الآية وبين ما تقرر الا بان يلتزم ان جملة العرب امة ويصدق سبق وتقدم
النذير فيها بتقدم اسماعيل وان بني اسرايل امة ويصدق تقدم النذير فيهم بتقدم
عيسى ومن قبله قلتم انتم من حاشية الشيخ الجليل على الجلالين عند تفسير قوله
تعالى وان من امة الا خلا منها نذير وكتب ايضا على قوله تعالى نذير اي نبي ينذر
اي او عالم ينذر عنه فلا ترد الفترة والكافي به عن البشير لانه المقصود من
البعث اهو كرخي اهو
فائدة في النواة اربعة اشياء يضرب بها المثل في القلة الفسدة وهو ما في
شق النواة والقطر وهو اللطاف والنقي وهو ما في ظهرها والنقي وهو
وهو ما بين القيع والنواة اهو من الحاشية المذكورة

وقع السؤال عن اجنب عقب فراغه من المكتوبه وقبل ان ياتي بآية الكرسي المطلوبه
عقبها هل ان ياتي بها مع الجنبه المذكورة من غير ان يقصد بها الذكر اغتناء عن قصده تنبيه
وبكونه عدوها في جملة الاذكار المطلوبة عقب المكتوبات وعدم هذا صيرها ذكرا فلا حاجة
للقصد المذكور ام ليس له ان يقرأها والحالة ما ذكر الا ان قصد بها الذكر او اطلق وتطلب الجواب
الجواب الحمد لله ملهم الصواب
الجواب عن هذه المسئلة يستدعي تقديم مقدمة توضع المقام وهي انه يجري في مسئلة
قراءة الجنب وخوفه خلاف فيما لا يوجد نظمه الا في القرآن ومثله الشمس الرمي بآية الكرسي
وسورة الاخلاص فذهب جمع متقدمون الى انه يحرم مطلقا اي سواء قصد به الذكر او لا
لانه لا يقبل الصبر عندهم وقواه ابن حجر فقال وهو متجه مدركا ومن ثم اختار جمع
الحرمة في حالة الاطلاق مطلقا انتهى وقوله في حالة الاطلاق هي كاقوال الشمس الرمي ما اذ
جرى به لانه من غير قصد اي لتلاوة او غيرها وقوله مطلقا اي سواء وجدت قرينة
تقتضي صرفه عن موضوعه وهو التلاوة كالجنبه هنا او لم توجد كقوله في غير الجنب
وخالف الشمس الرمي في ذلك فاعتمد في الاول انه لا فرق في جملته لا بقصد قرآن بين
مالا يوجد نظمه الا فيه وبين ما يوجد فيه وفي غيره سواء في ذلك اذكاره ومواظفه
وقصصه واحكامه واعتقد في الثاني وهو حالة الاطلاق الحل لكن يؤخذ من ابن
حجر تقييده بما اذا وجدت قرينة تقتضي صرفه عن موضوعه كالجنبه هنا وعبارة
شرح مراما اذ لم يقصد بان قصد ذكره او مواظفته او حكمه وحده او اطلق كان
جرى به لانه من غير قصد فلا يحرم وظاهره انه لا فرق في ذلك بين مالا يوجد نظمه الا فيه
كآية الكرسي وسورة الاخلاص وبين ما يوجد نظمه فيه وفي غيره كما اعتمد الوالد رحمه الله
وهو الاقرب للمقول الى ان قال قال الجوهري وهو قضيته تسوية المجموع بين الاذكار
وعبرها ثم قال ان كلام الزركشي من التفريق بينهما ممنوع وضعفه ظاهر يدرك بآية
تأمل انتهى انتهى اذا تقررت ذلك قلبي الجواب على ما مشى عليه العلامة الرمي فنقول
وبالله التوفيق والله اعلم بالصواب اعلم ان هذا الجنب اذا اتى بآية الكرسي لا
يخلص له من الحرمة الا بقصد الذكر واما ظنه ان عدم لها في جملة الله المطلوبة
عقب المكتوبات مع تسميتها اذكارا يصيرها ذكرا فلا حاجة مع ذلك لقصد الذكر
ولا يخلص من الحرمة لان ظنه هذا خطأ ولا عبرة بالظن البين خطأه ووجه تنبيه
في الخط ان الحديث المثبت لمشرعيتها ما نص من قرا آية الكرسي فكيف نفرها
عن كونها قرانا مع تسميتها صلى الله عليه وسلم لها قرا آية الكرسي واما سناد
قرا اليها ولا ايضا في منافاة بين كونها قرانا وكونها مطلوبة عقب المكتوبة

وعبر **صلى الله عليه وسلم** في جانب غيرها من المطالبات بقوله من سبى وهد وكبر
وقال ونحو ذلك ولم يعبر بقراءة غير ما هو قرآن ولا يخلو ذلك منه **صلى الله عليه وسلم**
عن حكمه ولا يظهر في ذلك من الحكمة إلا أن القرآن المطلوب حينئذ لم ينسخ عن
قرايته بذلك كما قرأناه فتأمل وشهد لذلك صنيع ابن حجر في شرحه على المحضرية هنا
حيث عبر في جانب الاخلاص والمعوذتين وآية الكرسي والفاحة بقراءات دون
غيرها فإنه قال فيه ومن ذلك استغفر الله ثلاثا الخ وفيه اللهم اعني على ذكره الخ
ومن لا آله الا الله وحده لا شريك له الخ ما اطل به رحمه الله تعالى واما اطلاقهم لفظ الاذكار
على الجميع فلا ينافي ما ذكرناه كما يزعمه الآيد لانهم ان ارادوا بالاعمال ارادوه منه
في مجتنب المبطلات للصلوة من ان كان مدلوله الشك على الله تعالى لا ما كان ثناء
على الله باللائم فيكون اطلاقهم المذكور بالنسبة لما اشتملت عليه المطالبات المذكورة
من الادعية من باب التغليب لانها ثناء على الله تعالى باللائم لا بالمدلول بل بمدلولها للطلب
واما بالنسبة لما اشتملت عليه من الايات القرآنية فان كانت مدلولها الشك على الله تعالى
فلا اطلاق حقيقي لما سبق من ان القرآن يشتمل على الاذكار وانما لا تخل للجنب
والا بقصدها او في حالة الاطلاق على ما تقدم فيها وان كانت ثناء على الله باللائم
فلا بالمدلول فالاطلاق من باب التغليب كما تقدم في الادعية وان ارادوا من الدعاء
انما هو ان يكون ثناء على الله بالمدلول او باللائم فالاطلاق حقيقي في كلاهما هو ظاهر
في ما لم يقتضه ما تقرر للمعنى في صدر الجواب وهو انه لا يخص الجنب المذكور
بما اذا قرأها الا قصد الذكر والاطلاق بالمعنى السابق فيه على ما فيه انتهى ما تحرر في هذه
المسئلة لعبد الفقير الى عفوه ورحمته احمد الابرار والله اعلم بالصواب

والحاصل ان المقرر في علم الحق ان التلاوة ان بقصد القرآن حرمت وان كانت بقصد كذا او اطلقت
فلا تخرم هذا على المعتمد فخر عليه العبد الباجوري حرره الفقير اليه

في الجواب عن كونها ذكرا

نقطة من فيض ربي تجعل الارض نديا
ونقطة من فاضل تجعل الزنديق دليلا

السؤال

وقع عن تحت يده مال هو وكيل في صرفه في وجوه الخير وماله آخر ملوك له وقد وقف هذه المثلثة على
ثابته للصوفية وعلى عليه متعة
وقع السؤال عن تحت يده مال هو وكيل في صرفه في وجوه الخير وماله آخر ملوك له فاوصى بثلاث ماله
وبان يؤخذ ذلك المال الذي هو وكيل في صرفه في وجوه الخير ويجعل بالمائة عشر حجر في المحل الفلاني
من مدسنة التي اوقفها المثلثة على خاتناه للصوفية وبين كيفية الوضع للحجر وقال تدفع حجرة
منها للفلان المعين وحجره لمدرس المدرسة المذكورة وحجره لشيخ السجادة في الخاتناه المذكورة والباقي
من الحجر لطلبة العلم الشريف كل حجر لطالب ثم ما يقع بعد عمل الحجر المذكورة يؤخذ به عقارات وتوقف ويضع
من ريعها كل شهر لكل صاحب حجر من تلك الحجر مبلغ قدره كذا وكذا الى آخر ما شرط وبني ثم اقام
زيدا وصيا يتكفل بتنفيذ وصيته المذكورة ثم انتقل بالوفاة الى رحمه الله تعالى ثم هلك المال الذي كان
وكيلا في صرفه في وجوه الخير وهو جمل المال الموصى به وتبقى ثلث ماله وهو ثلث مائة الف موصى به
فكيف الحكم بين الموصي والماله مذكر

الجواب عن هذا السؤال فيه احتمالان احدهما يقسط الثلث الموجود على جميع افراد الموصي له وهي جعلت
البالغة كونه اخذ من قوائم اذا ضاق الثلث الموصى به عن التبرعات المختلفة على الموت ولم تكن مرتبة ولا اعتقا
يقسط الثلث على الجميع وايضا جري على القاعدة التي ذكرها الشيخ عز الدين ابن عبد السلام في اماليه وهي تنوع في
الاغراض والعقود المعاني وفي الشروط والوصايا والافاظ وعلى هذا فيصنع في العلية الحجر العشرة
الهيئة المنصوص عليها من الموصي وما خسر عن ذلك يشترى به عقارات وما حصل من ريعها يقسط
على الموصي لم بحسب استحقاقهم والاحتمال الثاني وهو الاقرب والاوجه يقتصر على بعض الحجر ويجعل لذلك البعض
معلوم وافر حيث يساوي ما شرطه الموصي او يقرب منه تحصيل الغرض الموصي ما يمكن اخذ من قوائم
على رعاية غرض الموصي ما يمكن وايضا تصرفهم في باب الوقف الذي هو اضعف واضعف من باب الوصية
بقولهم مع الضرورة مخالفة شرط الواقف جائزة اذ معلوم انه لا يقصد تعطيل وقفه وثوابه
انتهى يقتضي ذلك ومعلوم ان الموصي ما عين القدر المذكور من الحجر الا بالنظر لتجميع المالين الهالك والباقي
والهالك ولو نسب الباقي للهالك لما بلغ عشرة كان نحو من عشرة فكيف لا يرضى الموصي بالاحتمال
الثاني مع انه كان بارعا في الامور والتدبيرات ويعلم ان غرضه هو تعليم مدينته بتعليم العلم وتعلو العلم
لا يحصل الا اذا كان معلوم الطالب وافر ان ينفق بكيفية معينة بغية عن الخروج لطلب المعيشة اما لو كان ذلك
لا ينفق لمن ما يستصحب به كاهو فرض الاحتمال الاول فكيف يتاخر حصول مطلوب الموصي المذكور هذا ما
تيسر للتعرف مع الاعتراف بالفهم القاصر والذهن الفاتر فتأمل وحرره والله اعلم بالصواب واليه المرجع
والعاقبة وهذا والذي قرره شيخنا حفظه الله تعالى في مثل هذه الصورة انه ينبغي للموصي ان يحسن
في ما يوصي به علم ان غرض الموصي من الثواب المستمر اذا كان لا يحصل بالجهة التي عينها لعدم القيمة في
العمل او لفساد دار الدنيا ان يوصي بها الى جهة اخرى يحصل منها الغرض لئلا يصيب المال الموصى به في
التي وجده منصوصا اقول وبساعتين ايضا ما ذكرناه من قوائم مع انه ورد في حاشية شرط الواقف

Saud University

سورة المطففين بسم الله الرحمن الرحيم ويل للمطففين
الذين انفقوا ما رزقوا في الكيل والوزن لان ما ينفقون
الطيف في اي حقير روي ان اهل المدينة كانوا ينجس الناس
كيلا ينزلت فاحضوه وفي الحديث خمس لنجس ما يقض
القدر قوم الاساطا الله عليهم عدوهم وما حكموا
بغير ما انزل الله الا فتافهم الفقير وما ظهرت فيهم
الفاحشة الا فتافهم الموت ولا طفقوا الكيل الا منعوا
الناس واخذوا بالسيئ ولا منعوا الزكاة الا حبس
الله عنهم القطر الذين اذا اكلوا اكلوا الناس
يستوفون اي اذا اكلوا من الناس حقوقهم ياخذونها
واقية وانما ابدل علي عن الدلالة علي ان اكلها لهم
كل الناس او اكلها يتعامل فيه عليهم عليهم

قاعدة كل عمل تقدم سببه فهو واجب فالباوكل عمل تاخر سببه فهو مندوب يسبقني من الاول عمل غاسل الميت والكافر اذا اسلم والمجنون والمفكر عليه اذا افاقا لان سببهما تقدم احوال ذكره في فصل الاعمال المسنونة

قوله حلت فيه هو فيد يبد منه
 لتخرج به بالتوقيف الما بين
 التي اسلم التي علي التطمين
 غير حلول فيه ومثل الحلول
 فيته مالولا منه قتاهل برماوي

قوله

قاعدة كل عمل تقدم سببه فهو واجب فالباوكل عمل تاخر سببه فهو مندوب يسبقني من الاول عمل غاسل الميت والكافر اذا اسلم والمجنون والمفكر عليه اذا افاقا لان سببهما تقدم احوال ذكره في فصل الاعمال المسنونة

خاتمة مذهب الشافعي والكثير العلماء ان الاختلاف بالناس في حضور الجماعة والجمعة وعبادة المرضى وشهود الجنائز وحلق العلم والذكر والتردد لهم لمعرفة ذلك ومشاهدة ارباب الجهد والتبشير المفقفي لتعرك النشاط اولى من الاعتزال عنهم في تخويفت او ترية اذا رجي السلامة من الفتن انهم من حاشية الغزي على الجلال

احمد بن الهادي
 المحمدي

م



طلبت منك سوالك
 وما طلبت سوالك
 واما اردت سوالك
 لاكن اردت اراكن